حيات النبي في القبر

کتاب ثانی

از

ابو شہریار

۲۰۲۱

اس کتاب کو صرف تعلیمی مقاصد کے تحت اردو سے سندھی میں ترجمہ کیا گیا ہے

قرآن کا ترجمہ جناب تاج محمود امروٹی صاحب کا لیا گیا ہے
via Quran For All

http //tinyurl.com/quranforall

سندھی میں پہلی اشاعت ۲۰۲۰
جملہ حقوق محفوظ ہیں
اس کتاب یا اس کے اجزاء کو کسی اور شکل میں شائع کرنے کو اجازت نہیں ہے – اس کتاب کی فروخت سخت ممنوع ہے
First Published in 2020
ALL RIGHTS RESERVED
No part of this work may be reproduced or used in any form or by any means – graphic, electronic, or mechanical, including photocopying, recording, taping, web distribution, or information storage retrieval systems – without the written permission of the publisher.

www.islamic-belief.net

فهرست

انبيائن جو وفات کانپوءِ حج ڪرڻ.. 4

عيسىٰ جي قبر تي آمد.. 9

حره جي رات ۾ ابن المسيب جو قول.. 16

حج ڪرڻ کانپوءِ نبي عليہ السلام جي قبر جي زيارت ڪرڻ................ 21

ڇا نبي جي وفات تي اُمت جو اجماع آهي ؟....................................... 36

بسم الله الرحمان الرحيم

انبيائن جو وفات کانپوءِ حج ڪرڻ

وهابي ۽ اهل حديث ۽ ڊاڪٽر عثماني جي تنظيم جي موحد عالمن جو چوڻ آهي تہ نبي صلي الله عليہ وآلہ وسلم وفات ڪانپوءِ بريلوين جي گھرن انڊيا، پاڪستان ۾ نتا اچن - آئون انهن جي هن قول تي متفق آهيان ۽ ڪيترن ئي ڏينهن ڪان روئي رهيو آهيان تہ انبيائن بابت جيڪيو بيان ڪيو ويندو آهي تہ قبرن ۾ نماز پڙهندا آهن سا هڪ منڪر روايت آهي - ايستائين جو اعصاب شڪن تيا جڏهن مشهور وهابي عالم حسن سلمان وهابين جي عالم فتويٰ ڏنو تہ انبياء نہ صرف قبرن ۾ زندھ آهن بلڪہ ايستائين جو اڄ ڪلھ حج بہ ڪندا آهن

https://ar.islamway.net/fatwa/31129/هل-يصلي-الأنبياء-في-قبورهم-وكيف-يكون-ذلك

السؤال 256: قرأت في كتاب "أحكام الجنائز" لشيخنا رحمه الله، حديثاً عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم عن سؤال الملكين للمؤمن في قبره: ((.... فيقال له اجلس وقد دنت له الشمس وقد آذنت للغروب، فيقال له: أرأيت في هذا الذي كان فيكم ما تقول فيه؟ ماذا تشهد عليه؟ فيقول: دعوني حتى أصلي، فيقولان إنك ستفعل)) فقال الشيخ الألباني معلقاً على هذا الحديث: صريح في أن المؤمن يصلي في

قبره، وذكر حديثاً {أن الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون}، ما صفة هذه الصلاة، هل هي كصلاتنا أم ما هي صفتها؟

الجواب: الله أكبر، المؤمن في قبره لما يأتيه الملكان عقله وقلبه متعلق بالصلاة، فيقول للملائكة: دعوني حتى أصلي، ثم اسألوني، وهكذا شأن المؤمن.

والكلام على دار البرزخ، ودار البرزخ قوانينها ليست كقوانين الدنيا، ولها قوانين خاصة، والروح والبرزخ أشياء لا تدرك بالعقل ولا يجوز أن تخضع للمألوف، فعالم البرزخ العقل يبحث فيه عن صحة النقل فقط، فإن كان صحيح نقول يصلي، وكيف يصلي؟ لا ندري، والأنبياء لهم حياة في قبورهم، وكيف هذه الحياة، لا نعرفها، فهذا خبر في عالم الغيب، ليس للعقل إلا أن يتلقى ويبحث عن الصحة، فإن صح الخبر نقول: سمعنا وأطعنا.

وبهذا نرد على المفوضة وعلى الذين ينكرون صفات الله فإذا كان الإنسان نفسه عندما ينتقل من دار لدار العقل يتوقف، فكيف نعطل صفات ربنا عز وجل بحجة أنها تشبه صفات الخلق؟ فنحن نثبت صلاة للأنبياء وللمؤمن في القبور، بل نثبت حجاً وعمرة للأنبياء، كما جاء في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى موسى يحج في المنام ورؤيا الأنبياء حق، فنثبت ما ورد فيه النص ونسكت ونعرف قدر أنفسنا ولا نزيد على ذلك، ولا يوجد أحد ذهب لعالم البرزخ فجاء فأخبرنا وفصل لنا والعقل لا يدرك والنص قاضٍ على العقل، والله أعلم...

حسن مشهور سلمان جواب ذنو ته

دار البرزخ کے قوانین الگ ہیں ... انبیاء کی حیات قبر کی ہے لیکن کیسی ہے پتا نہیں ہے ہم نہیں جانتے یہ عالم الغیب کی خبر ہے ... اور المفوضہ انکار کرتے ہیں ہم (وہابی) اس کا اثبات کرتے ہیں کہ انبیاء (بعد وفات) اور مومن قبروں میں نماز پڑھتے ہیں اور ہم اس کا بھی اثبات کرتے ہیں کہ انبیاء (بعد وفات) حج و عمرہ کرتے ہیں جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث میں اتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نیند میں موسی کو دیکھا کہ وہ حج کر رہے ہیں اور انبیاء کا خواب حق ہے پس ہم اثبات کرتے ہیں جو نص میں آیا

آئون چوان تو تہ حديث ۾ موسيٰ يا يونس عليہ السلام جي حج ڪرڻ جو جيڪو ذڪر آهي اُها اُنهن جي زندگي جي ڳالهہ آهي - پر وهابين ان حديث کي بعد وفات ڏانهن موڙي ڪري اِهو ثابت ڪري ڏيکاريو آهي تہ انبياءَ قبرن مان نڪري ميقات جي حدود ۾ داخل ٿيندا آهن - اِهو قول باطل آهي .

صحيح مسلم ۾ حضرت ابن عباس رضي اللہ عنهما کان مروي آهي تہ

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ، قَالَا: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِوَادِي الْأَزْرَقِ، فَقَالَ: «أَيُّ وَادٍ هَذَا؟» فَقَالُوا: هَذَا وَادِي الْأَزْرَقِ، قَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَابِطًا مِنَ الثَّنِيَّةِ، وَلَهُ جُؤَارٌ إِلَى اللهِ بِالتَّلْبِيَةِ»، ثُمَّ أَتَى عَلَى ثَنِيَّةِ هَرْشَى، فَقَالَ: «أَيُّ ثَنِيَّةٍ هَذِهِ؟» قَالُوا: ثَنِيَّةُ هَرْشَى، قَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى نَاقَةٍ حَمْرَاءَ جَعْدَةٍ عَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنْ صُوفٍ، خِطَامُ نَاقَتِهِ خُلْبَةٌ وَهُوَ يُلَبِّي

رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم جو وادي ازرق کان گذر ٿيو ته پاڻ سڳورن صلي الله عليه وآله وسلم پڇيو ته هيء کهڙي وادي آهي؟ اصحابين ڪرامن رضي الله عنهم عرض ڪيو ته هيء وادي ازرق آهي، پاڻ سڳورن فرمايو: ڄڻ ته مان موسيٰ عليه السلام کي ڏسي رهيو آهيان هو پهاڙ کان لهي رهيا آهن تلبيه جي ڪري ان جو هڪ الله جي ويجهو هڪ مقام قرب آهي - پوء پاڻ سڳورا هئي پهاڙ تي پهتا فرمايائون ته هيء کهڙو پهاڙ آهي؟ عرض ڪيو هرشي پهاڙ آهي - پاڻ سڳورن فرمايو ڄڻ ته مان يونس بن متي عليه السلام کي نحيف سرخ ڏاچي تي ڏسي رهيو آهيان انهن تي اُن جو جبو آهي ڏاچي جي نت کجيء جي سکل پرهن جي تهيل آهي - پاڻ عليه السلام تلبيه چئي رهيا آهن.

هن روايت ۾ ننڊ جو ته ذڪر ئي نه آهي بلڪه هيء ته جاڳڻ جي حالت ۾ پاڻ سڳورن صلي الله عليه وآله وسلم کي غيبي ڪشف ڪيو ويو ته ڄڻ موسيٰ ۽ يونس عليه السلام جڏهن حج ڪيو هو ته ائين لڳي رهيا هئا.

وهابي عالم صالح المنجد جو فتويٰ آهي ته:

وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون) رواه البزار وصححه الألباني في صحيح الجامع (2790) وهذه الصلاة مما يتمتعون بها كما يتنعم أهل الجنة بالتسبيح .

https://islamqa.info/ar/26117

۽ بيشڪ اهو صحيح آهي نبي صلي الله عليہ وآله وسلم کان روايت ڪيو ويو آهي تہ انبياء زندھ آهن قبرن ۾ نماز پڙهندا آهن هن کي البزار روايت ڪيو آهي ۽ الباني بہ صحيح چون ٿا ۽ هيء اُها نماز آهي جنهن سان فائدو وٺندا آهن جهڙي طرح اهل جنت تسبيح سان وٺن ٿا

آئون چوان ٿو سلفي عالم اسمعيل سلفي جي قول موجب هن روايت تي عقيدو ثابت نٿا ڪري سگهن.

عيسىٰ جي قبر تي آمد

حديثن ۾ آيو آهي تہ عيسىٰ عليہ السلام نازل ٿيڻ کانپوءِ جڏهن مديني ۾ پهنچندا تہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جی قبر تی بيهندا

امام حاکم ۽ امام الذهبی هن روايت کی صحيح قرار ڏيندا آهن ـ مستدرک الحاکم جی سند آهی تہ

أَخْبَرَنِي أَبُو الطَّيِّبِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْحِيرِيُّ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ، ثنا يَعْلَى بْنُ عُبَيْدٍ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ عَطَاءٍ، مَوْلَى أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيَهْبِطَنَّ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا، وَإِمَامًا مُقْسِطًا وَلَيَسْلُكَنَّ فَجًّا حَاجًّا، أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ بِنِيَّتِهِمَا وَلَيَأْتِيَنَّ قَبْرِي حَتَّى يُسَلِّمَ وَلَأَرُدَّنَ عَلَيْهِ» يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: " أَيْ بَنِي أَخِي إِنْ رَأَيْتُمُوهُ فَقُولُوا: أَبُو هُرَيْرَةَ يُقْرِئُكَ السَّلَامَ «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ «بِهَذِهِ السِّيَاقَةِ

ابوهريره رضی اللہ عنہ چون ٿا تہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمايو عيسىٰ ابن مريم حاکم ۽ عادل تی کري هبوط کندا هک عدل وارا امام هوندا ۽ فج (فَجّ الرَّوْحَاء) ۾ وجی بيهندا اُتان کان حج ۽ عمرو کندا يا اُن جی وچان، پوءِ منهنجی قبر تی ايندا جڏهن سلام چوندا تہ مان(محمد) جواب ڏيندس ـ ابوهريره چيو اي ڀائتيا جڏهن انهن کی ڏسو تہ چئو ابوهريره توهان کی سلام چوندا آهن ـ حاکم چيو اها حديث صحيح سند سان آهی پر بخاري ۽ مسلم هن جی تخريج هن متن سان نہ کئی آهی ـ

اِها ساڳی روايت هک ٻی طرق سان مسند ابی يعلی ۾ بہ آهی

قَالَ أَبُو يَعْلَى الْمَوْصِلِيُّ: ثنأ احمد بْنُ عِيسَى ثَنَا ابْنُ وَهْب عن أبي صخر أن سعيداً المقبري أخبره أنه سمع أباهريرة يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – يَقُولُ: " وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ لينزلن عيسى ابن مَرْيَمَ إِمَامًا مُقْسِطًا وَحَكَمًا عَدْلًا فَلَيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وليقتلن الخنزير وليصلحن ذات البين ولتذهبن الشحناء وليعرضن عليه المال فلا يقبله ثُمَّ لَئِنْ قَامَ عَلَى قَبْرِي فَقَالَ: يَا محمد لأُجِيبَنَّه

ابوهريره چيو مان رسول الله کان ٻڌو تہ: هو جنهن جی هٿ ۾ ابو قاسم جو نفس(جان) آهی
عيسى ضرور نازل ٿيندا امام عادل حاڪم ٿی ڪري،صليب ٽوڙي ڇڏيندا سور کی قتل ڪندا ۽ پنهنجا ڪينا ختم ڪرائيندا ۽ ان تی مال پيش ٿيندا قبول نہ ڪندا پوء جڏهن منهنجی قبر تی اچی بيهندا ۽ چوندا اي محمد: تہ مان جواب ڏيندس۔

الهيثمی مجمع الزوائد ۾ چوندا آهن تہ

رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى، وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ

هن جا رجال صحيح جا آهن

مسند ابو يعلیٰ جی محقق حسين سليم أسد چوندا آهن تہ إسناده صحيح

ڪتاب أشراط الساعة وذهاب الأخيار وبقاء الأشرار از عبد الملك بن حَبِيب بن حبيب بن سليمان بن هارون السلمی الإلبيري القرطبی، أبو مروان (المتوفى: 238هـ) ۾ هن جو ٽيون طرق آهی

قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ: وَحَدَّثَنِى ابْنُ الْمَاجِشُونِ وَغَيْرُهُ عَنِ الدَّرَاوَرْدِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةِ , عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ , أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ لَيَمُرَّنَّ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ. حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا بِالْمَدِينَةِ وَلَيَقِفَنَّ عَلَى قَبْرِي وَلَيَقُولَنَّ يَا مُحَمَّدُ، فَأُجِيبُهُ وَلَيُسَلِّمَنَّ عَلَيَّ فَأَرُدُّ عَلَيْهِ السَّلامَ.

وَحَدَّثَنِيهِ أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ عَنِ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ أَبِي صَخْرٍ عَنِ الْمَقْبُرِيِّ , عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ, عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

المغيرة بن حَكيم الصَّنْعانيُّ الأبناويُّ جن ابو هريره رضی الله عنه کان روايت ڪيو ته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرمايو عيسىٰ ابن مريم حج ۽ عمري تی نڪرندا مدينی کان هو منهنجی قبر تی بيهندا ۽ چوندا اي محمد: بس مان جواب ڏيندس ۽ هو سلام چوندا ته آئون جواباً ان کی سلام چوندس

۽ هن کی اَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ عَنِ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ أَبِي صَخْرٍ عَنِ الْمَقْبُرِيِّ , عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ جی سند سان به روايت ڪيو ويو آهی

ڪتاب المعرفة والتاريخ از يعقوب بن سفيان بن جوان الفارسی الفسوي، أبو يوسف (المتوفى: 277هـ) ۾ آهی

حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ وَابْنُ بُكَيْرٍ ومُحَمَّدُ بْنُ خَلَّادٍ عَنِ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ حَنْظَلَةَ بْنَ عَلِيٍّ الْأَسْلَمِيَّ أَخْبَرَهُ: أَنَّهُ سَمِعَ أبا هريرة يقول: قال رسول الله صلى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ليسهلنّ ابن مريم بِفَجِّ [1] الرَّوْحَاءِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ لَيُثَنِّيهِمَا

حَنْظَلَةَ بْنَ عَلِيٍّ الْأَسْلَمِيَّ جن خبر ڏنی ته ابوهريره کان ٻڌو آهی ته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرمايو هو جنهن جی هٿ ۾ منهنجو نفس آهی ابن مريم فَجِّ الرَّوْحَاءِ کان حج ۽ عمرو ڪندا

اِها روايت صحيح مسلم ۾ به آهي - هيءَ ڳالهه پڻ آهي ته راوي پاڻ چوي ٿو ان کي خبر نه آهي ته اِهو قول نبي جو آهي يا ابوهريره جو پنهنجو قول آهي -

تاريخ دمشق ۽ مسند احمد ۾ آهي

فزعم حنظلة أن أبا هريرة قال يؤمن به قبل موت عيسى فلا أدري هذا كله في حديث النبي (صلى الله عليه وسلم) أو شئ قاله أبو هريرة

حَنْظَلَةَ بْنَ عَلِيٍّ الْأَسْلَمِيَّ جن دعويٰ ڪئي ته ابوهريره چيو اُهي سڀ عيسىٰ جي موت کان اڳ ايمان آڻيندا بس مونکي خبر نه آهي ته هيءَ سڀ رسول الله صلى الله عليہ وآله وسلم جون حديثون هيون يا ابوهريره پاڻ ئي ڪا شيءِ چئي ڇڏي -

الباني هن روايت کي قبري جي لفظ سان رد ڪيو آهي پر جيڪيون علتون بيان ڪيون اُهي سيني طرقن ۾ ناهن - مٿي جيڪي طرق بيان ڪيا ويا آهن انهن مان خبر ملي ته روايت ۾ عَطَاءٍ، مَوْلَى أُمِّ حَبِيبَةَ جو تفرد نه آهي جنهن کي مجهول چيو ويندو آهي - هن ۾ ابو صخر حميد بن زياد جو تفرد به نه آهي جنهن کي ضعيف چيو ويندو آهي - هن ۾ سعيد بن ابي سعيد المقبري جو تفرد به نه آهي جنهن کي آخري عمر ۾ مختلط چيو ويو، ۽ ابن اسحٰق جو تفرد به نه آهي جنهن کي مدلس چيو ويندو آهي - هن ۾ ڪنهن هڪڙي راوي جو به تفرد نه آهي چار طرق آهن جن ۾ ماڻهون الڳ الڳ آهن - سوال آهي ته هن روايت جو مقصد ڇا آهي؟ منهنجي ويجهو روايت جو مقصد هيءَ آهي ته عيسىٰ ابن مريم جو معجزو ڏيکاريو ويو آهي ڇو جو مڙدن کي زنده ڪندا هُئا اُهي رسول صلى الله عليہ وآله وسلم جي قبر تي ايندا ۽ چوندا اي محمد ته رسول الله زنده تي ويندا ۽ جواب ڏيندا - غالباً اِهو ڪعب احبار جو قول آهي جيڪو ابوهريره بيان ڪيو ۽ ماڻهن حديث سمجهي ورتي -

كتاب التمييز(ص /175) جی موجب امام مسلم جن بسر بن سعيد جو قول بيان ڪيو
حَدثنَا عبد الله بن عبد الرَّحْمَن الدَّارمِيّ ثَنَا مَرْوَان الدِّمَشْقِي عَن اللَّيْث بن سعد حَدثنِي بكير بن الاشج قَالَ قَالَ لنا بسر بن سعيد اتَّقوا الله وتحفظوا من الحَدِيث فوَاللَّه لقد رَأَيْتنَا نجالس أَبَا هُرَيْرَة فَيحدث عَن رَسُول الله صلى الله عَلَيْهِ وَسلم عَن كَعْب وَحَدِيث كَعْب عَن رَسُول الله صلى الله عَلَيْهِ وَسلم

بڪير بن الاشج چيو اسان سان بسر بن سعيد بيان ڪيو ته: الله کان ڊڄو ۽ حديثن جی حفاظت ڪريو۔ الله جو قسم! اسان ڏسون تا ته ابوهريره جی مجلس ۾ هو رسول الله صلی الله عليہ وآله وسلم کان روايت ڪندا هئا ۽ اُهی (ڳالهيون) ڪعب (جون هونديون هيون) ۽ اسان سان ڪعب الاحبار (جا قول) روايت ڪندا هُئا جيڪی حديثون رسول الله کان هونديون هيون۔

احمد العلل ۾ چون تا ته

وقال عبد الله: حدثنى أبى. قال: حدثنا أبو أسامة، عن الأعمش. قال: كان إبراهيم صيرفيا فى الحديث، أجيئه بالحديث. قال: فكتب مما أخذته عن أبى صالح، عن أبى هريرة. قال: كانوا يتركون أشياء من أحاديث أبى هريرة. «العلل» (946) .

احمد چيو ابو اسامہ چيو اعمش چيو ته ابراهيم النخعی حديث جی بدلی حديث وٺن تا اُهی حديث آڻيندا آهن۔ اعمش چيو ته: بس انهن لکيو جيڪو مون ابو صالح عن ابو هريره کان روايت ڪيو۔ اعمش چيو : ابراهيم النخعی، ابوهريره جی حديثن مان شين کی ترڪ ڪري ڇڏين تا۔

ابن عساڪر تاريخ الدمشق ۾ روايت ڏني ته

الثوري، عن منصور، عن إبراهيم، قال: ما كانوا يأخذون من حديث أبی هريرة إلا ما كان حديث جنة أو نار

ابراهيم النخعی چيو اسان ابوهريره جی حديثن کی نتا وٺون سواءِ انهن جی جن ۾ جنت ۽ جهنم جو ذڪر هجی

ابن قتيبہ المعارف ۾ ذڪر ڪندا آهن ته

وَأَمَّا قَوْلُهُ: قَالَ خَلِيلِی، وَسَمِعْتُ خَلِيلِی". يَعْنِی النَّبِیَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
وَأَنَّ عَلِيًّا رَضِیَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ لَهُ: "مَتَى كَانَ خَلِيلَكَ"؟ ". .... وَقَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا

ابو هريره جو قول منهنجی دوست چيو يا مون پنهنجی دوست کان ٻڌو يعنی رسول الله صلی الله عليہ وآله وسلم کان، ته بيشڪ علی: ابوهريره کی چيو تون ڪڏهن کان رسول الله جو دوست بڻجی ويو آهين؟

۽ رسول الله جو قول آهی ته آئون ڪنهن کی هن امت ۾ خليل ڪيان ها ته ابوبڪر کی ڪيان ها ـ

بهرحال سابقن اڳ وارن کی ابوهريره جو گهڻو روايت ڪرڻ پسند نہ هو ـ

نعمان الوسی ۾ لکندا آهن ته

لا يبعد أن يكون عليه السّلام قد علم فى السماء بعضا ووكل إلى
الاجتهاد والأخذ من الكتاب والسنّة فى بعض آخر، وقيل: إنه عليه السّلام
يأخذ الأحكام من نبينا صلّى الله عليه وسلم شفاها بعد نزوله وهو فى قبره
الشريف عليه الصلاة والسّلام، وأيد
بحديث أبى يعلى «والذي نفسى بيده لينزلن عيسى ابن مريم ثم لئن قام
. «علي قبري وقال يا محمد لأجيبنه
وجوز أن يكون ذلك بالاجتما ع معه عليه الصلاة والسّلام روحانية ولا
بد ع فى ذلك فقد وقعت رؤيته صلّى الله عليه وسلم بعد وفاته لغير واحد
من الكاملين من هذه الأمة والأخذ منه يقظة،

۽ هيء بعيد نہ آهی تہ عيسیٰ عليہ السلام کی آسمان ۾ شريعت محمدي
جو ڪجھ علم ڏنو وجی ... ۽ چيو ويندو آهی تہ هو احڪام اخذ ڪندا
جڏهن اُهی نبی جی قبر تی ايندا سلام چوڻ جهڙو ابو يعلی ۾ حديث
موجود آهی ... ۽ اِهو جائز آهی تہ ان جو روحانی اجتما ع ٿئی جئين تہ
هن امت جي گهڻن ئي ڪاملين جاڳندي رسول الله ڪي ڏٺو آهي -

حره جي رات ۾ ابن المسيب جو قول

سنن الدارمي ۾ آهي ته

أخبرنا مروان بن محمد، عن سعيد بن عبد العزيز، قال: لما كان أيام الحرة لم يؤذن في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا، ولم يقم، ولم يبرح سعيد بن المسيب المسجد، وكان لا يعرف وقت الصلاة إلا بهمهمة يسمعها من قبر النبي صلى الله عليه وسلم فذكر معناه

سعيد بن عبد العزيز چوندا آهن ته جڏهن ايام حره جا ڏينهن هئا تڏهن ٽن ڏينهن تائين مسجد نبوي ۾ بانگ ۽ اقامت نماز نه ٿي هئي، ۽ سعيد بن المسيب انهن ڏينهن ۾ مسجد نبوي ۾ ئی ويٺا رهيا، ۽ جڏهن نماز جو وقت ٿي ويندو هو ته خبر نه پوندي هئي تان جو قبر نبوي مان بانگ جو آواز ٻڌڻ ۾ ايندو -

هيءَ سند منقطع آهي - سعيد بن عبدالعزيز جي پيدائش نوَّ هجري ۾ ٿي آهي ۽ اُهي آخري عمر ۾ مختلط به ٿي ويا هئا.

امام الذهبي سير أعلام النبلاء ۾ لکن ٿا ته: وُلِدَ: سَنَةَ تِسْعِيْنَ، فِي حَيَاةِ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ هيءَ سن ۹۰ ۾ سهل بن سعد جي زندگی ۾ پيدا ٿيا هُئا – امام الذهبي سير أعلام النبلاء ۾ هيءَ به لکن ٿا ته : وَقَالَ أَبُو نُعَيْمٍ، وَعَلِيُّ بنُ المَدِيْنِيِّ: تُوُفِّيَ سَنَةَ ثَلاَثٍ وَتِسْعِيْنَ ابو نعيم ۽ امام على جو چوڻ آهي ته سعيدبن المسيب جي وفات سن ۹۳ ۾ ٿي هئي -

ٻيون طرق طبقات ابن سعد ۾ آهي

أخبرنا الوليد بن عطاء بن الأغر المكي قال: أخبرنا عبد الحميد بن سليمان عن أبي حازم قال: سمعت سعيد بن المسيب يقول: لقد رأيتني ليالي الحرة وما في المسجد أحد من خلق الله غيري، وإن أهل الشام ليدخلون زمرا زمرا يقولون: انظروا إلى هذا الشيخ المجنون، وما يأتي وقت صلاة إلا سمعت أذانا في القبر ثم تقدمت فأقمت فصليت وما في المسجد أحدغيري

.هن ساڳي سند سان تاريخ ابن أبي خيثمة ۾ آهي

حَدَّثَنا مُحَمَّد بن سُلَيْمَان لوين ، قال : حدثنا عَبْد الحميد بن سُلَيْمَان ، عن أبي حازم ، عن سعيد بن الْمُسَيَّب ، قال : لقد رأيتني ليالي الْحَرَّة وما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدٌ غيري ، ما يأتي وقت صلاةٍ إلا سمعت الآذان مِن القبْر

عبد الحميد بن سليمان جن ابو حازم کان روايت ڪيو ۽ چيائين ته مان سعيد بن المسيب کی چوندي ٻڌو ته مان حره جون راتيون ڏٺيون ۽ مسجد ۾ الله جي خلق مان مونکان سواءِ ٻيو ڪير نه هو۔ اهل شام جا ٽولا ٽولا مسجد اچي رهيا هئا ۽ کيس چئي رهيا هئا ته هن پوڙهي مجنون کي ڏسو ۽ نماز جو وقت نه ايندو سواءِ ان جي ته مان قبر نبوي مان ٻانگ جو آواز ٻڌندو هيس ته نماز پڙهندو هيس ۽ مسجد ۾ مونکان سواءِ ٻيو ڪير به نه هو۔

هنن سندن ۾ عبد الحميد بن سليمان الخزاعي آهي جيڪو ضعيف آهي

ٻيون طرق طبقات ابن سعد ۾ آهي

قال: أخبرنا محمد بن عمر قال: حدثني طلحة بن محمد بن سعيد عن أبيه قال: كان سعيد بن المسيب أيام الحرة في المسجد لم يبايع ولم يبرح، وكان يصلي معهم الجمعة ويخرج إلى العيد، وكان الناس يقتتلون وينتبهون وهو في المسجد لا يبرح إلا ليلا إلى الليل. قال فكنت إذا حانت الصلاة أسمع أذانا يخرج من قبل القبر حتى أمن الناس وما رأيت خبرا من الجماعة

طلحة بن محمد بن سعيد بن المسيب جن پنهنجي پيءُ (يعني ابن المسيب جي پُٽ) کان روايت ڪيو ته سعيد بن المسيب ايام الحره مسجد ۾ ئي ٽڪيل هئا انهن بيعت نه ڪئي هئي ۽ اُهي جمعي جي نماز ته انهن سان پڙهندا هئا پر عيد تي ڪونه نڪرندا هئا ۽ ماڻهن جو خون ٿي رهيو هو ۽ ابن المسيب کي روڪيو پئي ويو ته هو صرف مسجد ۾ راتن جو ئي رهن . چيائين بس جڏهن نماز جو وقت ٿيندو ته اُهي ٻڌندا هئا بانگ جو آواز جا قبر مان نڪرندي هئي تڏهن ئي وڃي امن ٿيو -

طلحة بن محمد بن سعيد بن المسيب جي لاءِ امام ابي حاتم جو چوڻ آهي ته

قال أبو حاتم: لا أعرفه

آئون هن کي نٿو ڄاڻان

خبر ملي ته سعيد بن المسيب ڏانهن هن قول کي ٻه غير ماڻهون ۽ هڪ پوٽئي منسوب ڪيو آهي .

عبد الحميد بن سليمان الخزاعي – مديني جو آهي پر بغداد ۾ وجي رهيو وفات ١٧٠ کان ١٨٠ ه جي وچ ۾ ٿي آهي -

طلحة بن محمد بن سعيد بن المسيب – مديني جو آهي پر وفات جو علم نہ آهي

سعيد بن عبد العزيز بن أبى يحييٰ التنوخي – وفات ١٦٧ ه جي ويجهو آهي – دمشق جا آهن

آئون چوان ٿو اِها روايت منقطع ۽ مجهول ۽ ضعيف سند سان ته آهي پر سوال اِهو آهي ته هيءِ اجماع ڪيئن ٿيو جڏهن ته هڪ ماڻهوءِ دمشقي ٻيو بغدادي ۽ هڪ مديني جو آهي، هن قول کي ابن المسيب سان الڳ الڳ شهرن ۾ منسوب ڪيو ان کان علاوه هن قول کي منسوب ڪرڻ ۾ ٻه ته غير آهن هڪ پوٽو آهي، هيءِ سب قابل غور آهن - روايت ضعيف ته آهي پر هن قول جي گِهرائي تائين وڃڻو پوندو ته ائين ابن المسيب سان منسوب ڇو ڪيو ويو يا واقعي انهن ائين چيو-

هاڻ ٻه ڳالهيون آهن

جيڪڏهن ائين ابن المسيب چيو آهي ته پوءِ سوال آهي اُنهن ٽن راوين کي ڪنهن مجبور ڪيو ته اُهي هن قول کي ابن المسيب سان منسوب ڪن، ڇا بنو عباس انهن راوين کي ائين چوڻ لاءِ چيو ته جيئن هو بنو اميہ جی تنقيص ۾ ان کی بيان ڪن؟ آئون چوان ٿو ته بنو عباس جو اهڙي قسم جو اثر رسوخ معلوم نہ آهي پر هيءِ دور سن ١٥٠ کان ١٨٠ ه جو معلوم ٿئي ٿو – ابو جعفر المنصور جي خلافت سن ١٥٨ ه

تائين هئي ۽ ان کانپوءِ أبو عبد الله محمد بن عبد الله المنصور بن محمد بن علي المهدي بالله جي خلافت سن ١٦٩ ھ تائين هئي ۔

جيڪڏهن واقعي اِهو قول ابن المسيب جو آهي ته هن جو مطلب ته سعيد بن المسيب آخري عمر ۾ مختلط ٿي ويا هئا ۔

آئون سمجها ٿو ته سعيد بن المسيب غالباً آخري عمر ۾ مختلط ٿي ويا هئا .

صحيح البخاري: كِتَابُ المَغَازِي (بَابٌ) صحيح بخاري: ڪتاب: غزوات جا بيان ۾ (باب)

4024 . وَعَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أُسَارَى بَدْرٍ لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بْنُ عَدِيٍّ حَيًّا ثُمَّ كَلَّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ النَّتْنَى لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ وَقَالَ اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَقَعَتْ الْفِتْنَةُ الْأُولَى يَعْنِي مَقْتَلَ عُثْمَانَ فَلَمْ تُبْقِ مِنْ أَصْحَابِ بَدْرٍ أَحَدًا ثُمَّ وَقَعَتْ الْفِتْنَةُ الثَّانِيَةُ يَعْنِي الْحَرَّةَ فَلَمْ تُبْقِ مِنْ أَصْحَابِ الْحُدَيْبِيَةِ أَحَدًا ثُمَّ وَقَعَتْ الثَّالِثَةُ فَلَمْ تَرْتَفِعْ وَلِلنَّاسِ طَبَاخٌ

۽ انهيء سند سان مروي آهي ، انهن کان محمد بن جبير بن مطعم ۽ انهن کان انهن جي والد (جبير بن مطعم رضى الله عنه) چيو ته نبي ڪريم صلي الله عليه وآله وسلم بدر جي قيدين بابت فرمايو هو :
جيڪڏهن مطعم بن عدي رضي الله عنه زنده هجن ها ۽ ان پليد قيدين جي لاءِ سيفارش ڪن ها ته مان انهن جي چوڻ موجب انهن کي ڇڏي ڏيان ها ۔ ۽ يحيىٰ بن سعيد انصاري سان بيان ڪيو ، انهن چيو ته اسان سان سعيد بن مسيب بيان ڪيو ته جڏهن پهريون فساد اچي پهتو يعني عثمان رضي الله عنه جي شهادت جو ته ان سان بدر جي اصحابين مان ڪنهن هڪڙي کي به باقي نه ڇڏيو، پوءِ جڏهن ٻيو فساد آيو يعني حره

جو ، تہ ان سان حديبيہ جي اصحابين مان ڪنهن هڪڙي ڪي بہ باقي نہ ڇڏيو، پوءِ ٽيون فساد آيو تہ هو ان وقت تائين نہ ٽريو جيستائين ماڻهن ۾ ڪجھ خوبي يا عقل باقي هو ـ

هيءَ حديث تاريخاً غلط آهي ـ گهڻن ئي رسول الله جي بدري اصحابين جي وفات معاويہ رضي الله عنہ جي دور ۾ ٿي آهي، ۽ هيءَ قول چوڻ تہ بدري اصحابين مان ڪنهن هڪڙي ڪي بہ باقي نہ ڇڏيو ـ اِهو ظاهر ڪري ٿو تہ ابن المسيب جو اختلاط آهي ـ

حج ڪرڻ ڪانپوءِ نبي عليہ السلام جي قبر جي زيارت ڪرڻ

حج ڪرڻ ڪانپوءِ نبي صلي الله عليہ وآلہ وسلم جي قبر تي زيارت لاءِ وڃڻ امت ۾ هڪ اختلافي مسئلو رهيو آهي ـ هن ۾ ثواب موجب ڳالھ هيءَ آهي تہ ان جو ارڪان حج سان ڪو بہ تعلق نہ آهي ۽ نہ ئي اهڙو ڪو بہ حڪم نبي محمد مصطفيٰ صلي الله عليہ وآلہ وسلم ڪان ثابت آهي بلڪہ هن موجب گهڻيون ئي روايتون عباسي دور خلافت جون ايجاد ۽ گهڙيل آهن ـ

ڪتاب الموضوعات (گهڙيل حديثون) از ابن الجوزي (المتوفى: 597هـ)، بَاب ذمّ من حج وَلم يزر رَسُول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب: ته ان جي قَدْح جو ذڪر جنهن حج ڪيو ۽ زيارت رسول صلی الله عليہ وسلم نہ ڪئي ۾ آهي ته

أَنْبَأَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْبَاقِي الْبَزَّارُ أَنْبَأَنَا الْحَسَنُ بْنُ على عَن الدَّارقطني عَن أبي حَاتِم بن حبَان حَدَّثنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدِ حَدَّثنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ بْنِ شِبْلٍ حَدَّثَنِي جَدِّي عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ: " من حَجَّ الْبَيْتَ وَلَمْ يَزُرْنِي فَقَدْ جَفَانِي".

مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ بْنِ شِبْلٍ جن پنهنجي ڏاڏي کان انهن امام مالڪ کان انهن نافع کان انهن ابن عمر کان روايت ڪيو ته قال رسول الله : جنهن حجِ بيت الله ڪيو ۽ منهنجي زيارت نہ ڪئي ان مون سان بغض رکيو ۽ بيوفائي ڪئي.

قَالَ ابْنُ حِبَّانَ: " النُّعْمَان يَأْتِي عَن الثقاة بالطامات.

وَقَالَ الدَّارَقُطْنِيّ: الطعْن فِي هَذَا الحَدِيث من مُحَمَّد بْن مُحَمَّد لَا من النُّعْمَان.

الصَّارِمُ المُنْكِي في الرَّدِّ عَلَى السُّبْكِي از شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي (المتوفى: 744هـ) ۾ آهي ته

فالذي حكيناه من كلام الدارقطني هو الإنكار لا التضعيف، فيحصل من هذا إبطال الحكم عليه بالوضع،

جيڪا ڳالھ دارقطني جي هن راوي تي نقل ڪئي وئي آهي اُها انڪار هن کي ضيف چوڻ تي نہ آهي بلڪہ ان جو حاصل هيءِ آهي ته هو حديثون گهڙي تو

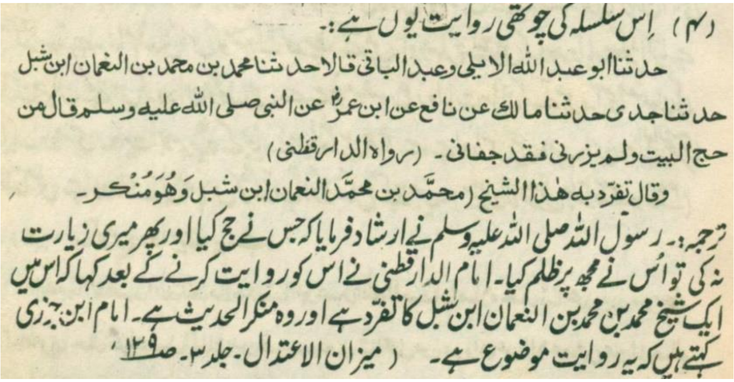
ابن حجر لسان الميزان ۾ ذڪر ڪيو آهي ته دارقطني ان جو ذڪر حديث جي منڪر طور تي ڪيو آهي

وقال ابن حجر: وقد أخرج الدَّارَقُطْنِيّ في «غرائب مالك» أحاديث من طريق ابن شبل محمد بن محمد بن النعمان بن شبل البصرى حدثنا جدي، حدثنا مالك، واستنكرها

هن جي حديث جو انڪار ڪيو ويندو آهي

آئون چوان ٿو اهڙو راوي جيڪو لڳاتار منڪرات بيان ڪندو هجي ان جو درجو منڪر الحديث جو ٿي ويندو آهي ۽ ايستائين جو محمد بن محمد بن نعمان جو اِهو حال آهي ـ

عثماني صاحب پنهنجي ڪتاب (الله جو گهر ۽ هيء درگاهون) ۾ ذڪر ڪيو آهي ته



(۴) اِس سلسلہ کی چوتھی روایت یوں ہے :۔

حدثنا ابو عبد اللہ الایلی وعبد الباقی قالا حدثنا محمد بن محمد بن النعمان ابن شبل حدثنا جدی حدثنا مالک عن نافع عن ابن عمرؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حج البیت ولم یزرنی فقد جفانی ۔ (رواہ الدارقطنی)

وقال تفرد بہ ھٰذا الشیخ (محمد بن محمد النعمان ابن شبل وھو منکر ۔

ترجمہ :۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے حج کیا اور پھر میری زیارت نہ کی تو اُس نے مجھ پر ظلم کیا ۔ امام الدارقطنی نے اس کو روایت کرنے کے بعد کہا کہ اس میں ایک شیخ محمد بن محمد بن النعمان ابن شبل کا تفرد ہے اور وہ منکر الحدیث ہے ۔ امام ابن جوزی کہتے ہیں کہ یہ روایت موضوع ہے ۔ (میزان الاعتدال ۔ جلد ۳ ۔ ص ۱۲۹)

امين صفدر اوڪاڙوي جي ڪتاب تجليات صفدر ۾ عثماني صاحب جي لکيل کي هڪ ڪوڙي ڳالھ جي صورت ۾ بيان ڪيو ويو آهي

(۱)..........اس (حدیث) میں محمد بن محمد بن النعمان بن شبل کا تفرد ہے اور وہ منکر الحدیث ہے۔ امام ابن جوزی کہتے ہیں کہ یہ روایت موضوع ہے (میزان الاعتدال ص۱۲۹/ج۳،ص۲۶/ج۴) (مزار میلے ص۳۵) مگر افسوس کہ یہ بات میزان الاعتدال میں بالکل نہیں۔ لوگ پکار اٹھے کہ یہ جھوٹ ہوا۔

آئون چوان ٿو ته عثماني صاحب جو ڏنل حوالو هتي غلط آهي پر جيڪا جرح نقل ڪيائون سا ڪوڙي هرگز نه آهي جيتوڻيڪ عثماني صاحب جي لکيل کي هڪ ڪوڙي ڳالهه نٿو چئي سگهجي ٿو

ڪتاب الموضوعات از ابن الجوزي (المتوفى: 597هـ)، ۾ موجود آهي

أَنبَأَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ الرَّزَّازُ قَالَ أَنبأَنَا مُحَمَّد بن عبد الله الشَّافِعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ بْنِ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا عبد الملك بْنُ قُرَيْبٍ الأَصْمَعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَانَ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " من صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي سَمِعْتُهُ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَائِيًا وَكَّلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَّل مَلَكًا يُبْلِغُنِي وَكُفِيَ أَمْرَ دُنْيَاهُ وَآخِرَتِهِ وَكُنْتُ لَهُ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا ".

.هَذَا حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَان هُوَ السدى

.قَالَ يَحْيَى: لَيْسَ بِثِقَةٍ

.وَقَالَ ابْن نمير: كَذَّاب

.وَقَالَ السَّعْدِيّ: ذَاهِب

.وَقَالَ النَّسَائِيُّ: مَتْرُوكٌ

.وَقَالَ ابْنُ حِبَّانَ: لَا يَحِلُّ كَتْبُ حَدِيثِهِ إِلا اعْتِبَارا

.قَالَ الْعقيلِيّ: لَا أصل لهَذَا الحَدِيث من حَدِيث الْأَعْمَش وَلَيْسَ بِمَحْفُوظ

محمد بن يونس بن موسى جن عبد الملک بن قريب کان روايت ڪيو انهن مروان کان انهن عمش کان انهن ابو صالح کان انهن ابوهريره رضي الله عنہ کان تہ نبي صلي الله عليہ وآله وسلم فرمايو جنهن منهنجي قبر جي ويجهو درود پڙهيو اُهو آئون ٻڌان ٿو ۽ جنهن پري کان پڙهيو تہ الله ان تي هڪ ملائڪ مقرر ڪندو آهي جيڪو ان کي مون وٽ پهچائي ٿو ۽ ان جي لاءِ دنيا ۽ آخرت جو ڪم ڪافي ٿي ويندو آهي ۽ آئون ان تی گواه ٿي ويندو آهيان ۽ شفاعت ڪرڻ وارو .

ابن جوزي چيو تہ اِها حديث صحيح نہ آهي ۽ سند ۾ محمد بن مروان السدي آهي ۔ يحي چيو تہ ثقہ نہ آهي ۔ ابن نمير چيو تہ ڪوڙو آهي ۔ ۽ جوز جاني ذاهب ۔ ۽ نسائي متروڪ قرار ڏنو آهي ۔ ۽ ابن حبان چيو تہ هن تي حديث حلال نہ آهي سواءِ ان جي اعتبار لاءِ لکي وڃي ۔ عقيلي چيو تہ هن جي حديث جي ڪا اصليت نہ آهي ۽ هن جي حديث اعمش کان غير محفوظ آهي ۔

عثماني صاحب روايت پيش ڪري پوءِ تبصرو ڪيو تہ

(۷) ساتویں روایت یہ ہے:۔

اخبرنا ابو عبد الله الحافظ حدثنا ابو عبد الله الصفار املاء حدثنا محمد بن موسیٰ البصری حدثنا عبد الملك بن قریب حدثنا محمد بن مروان عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم. ما من عبد یسلم علی عند قبری

۳۷

الا وکل الله بها ملکا یبلغنی وکفی أمر آخرته ودنیاه وکنت له شهیدا او شفیعا یوم القیمة۔

(رواه البیهقی فی شعب الایمان)

ترجمہ:۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی بندہ میری قبر کے پاس مجھ پر سلام کہتا ہے تو ایک فرشتہ جس کو اللہ تعالیٰ نے وہاں مامور کر دیا ہے اس سلام کو مجھ تک پہنچا دیتا ہے، اور اس بندے کے آخرت اور دنیا کے معاملات کی کفایت کی جاتی ہے اور قیامت کے دن میں اس بندے کا شہید یا شفیع ہوں گا۔ (بیہقی)

یہ روایت معنی کے لحاظ سے اوپر والی روایت کے بالکل خلاف ہے۔ اوپر والی روایت قبر کے قریب سماع کا اظہار کرتی تھی، اور یہ "عدم سماع" کا۔ سند کے لحاظ سے اس میں محمد بن موسیٰ البصری کو "کذاب" اور "وضاع" (دروغ گو، اور روایتیں اپنی طرف سے بنانے والا) کہا گیا ہے، ابن عدی کہتے ہیں کہ محمد بن موسیٰ حدیث بناتا تھا۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ اپنی طرف سے روایتیں بناتا ہے۔ اور اس نے ایک ہزار سے زیادہ حدیثیں گھڑی ہیں۔

میزان الاعتدال جلد ۳ ص ۱۴۱

امین اوکاڑوي لکن تا تہ

(۲)..........مزار میلے صفحہ ۳۷ پر ہے: "اس میں محمد بن موسیٰ المصری کو کذاب اور وضاع (دروغ گو اور روایتیں اپنی طرف سے بنانے والا) کہا گیا ہے۔

(۳)..........ابن عدی کہتے ہیں کہ محمد بن موسیٰ حدیث بناتا تھا۔

(۴)..........ابن حبان کہتے ہیں کہ اپنی طرف سے روایتیں بناتا تھا۔

(۵)..........اور اس نے ایک ہزار سے زیادہ حدیثیں گھڑی ہیں (میزان الاعتدال ص ۱۴۱/ ج ۳، ص ۵۰/ ج ۴) یہ پانچوں باتیں میزان الاعتدال میں نہیں ہیں۔ لوگ حیران تھے کہ ایک ہی سانس میں پانچ جھوٹ، توبہ توبہ خدا بچائے۔

هتي محمد بن يونس بن موسيٰ پنهنجي ڏاڏي سان منسوب آهن جيتوڻيڪ نالو محمد بن موسيٰ سڏيو ويندو آهي ـ جيئن ته امام احمد بن حنبل بابت حنبل ڏاڏي جو نالو آهي پيءُ جو نه آهي ـ عثماني صاحب جو لکيل ميزان الاعتدال في نقد الرجال از الذهبى ۾ موجود آهي ـ

.قال ابن عدي: قد اتهم الكديمى بالوضع

.وقال ابن حبان: لعله قد وضع أكثر من ألف حديث

وقال ابن عدي: ادعى الرواية عمن لم يرهم، ترك عامة مشايخنا الرواية عنه.

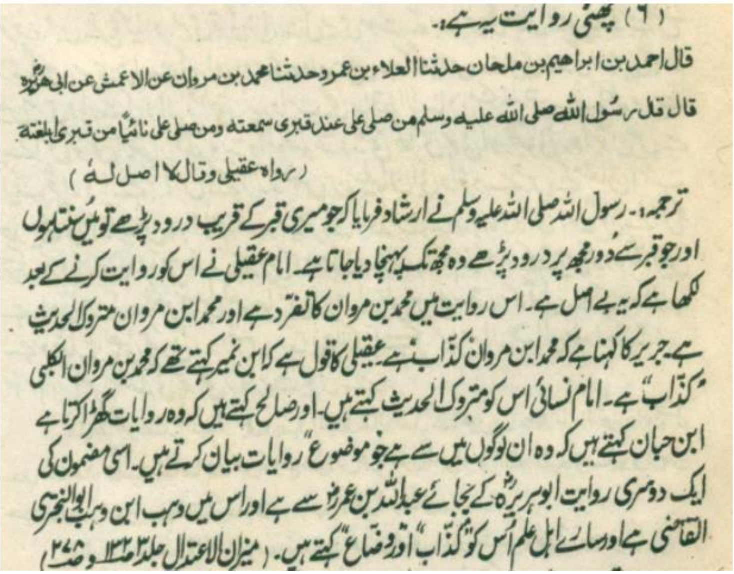
وقال أبو عبيد الآجرى: رأيت أبا داود يطلق في الكديمى الكذب، وكذا كذبه موسى بن هارون، والقاسم (1) المطرز.

ابن عدى چيو ته هن ته ڪذاب جو الزام آهي ـ

ابن حبان چيو ته هن هزار حديثون گهڙيون آهن ـ

هيء سي ميزان از الذهبي ۾ موجود آهي - امين اوڪاڙوي پاڻ ڪان هتي ڀُل تي آهي -

عثماني صاحب: پنهنجي ڪتاب: الله جو گهر ۽ هيء درڳاهون ۾ ذڪر ڪيو ته



(٦) چھٹی روایت یہ ہے:۔

قال احمد بن ابراهيم بن ملحان حدثنا العلاء بن عمرو حدثنا محمد بن مروان عن الاعمش عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبری سمعته ومن صلى على نائيا من قبری ابلغته.

(رواه عقیلی وقال لا اصل له)

ترجمہ:۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو میری قبر کے قریب درود پڑھے تو میں سنتا ہوں اور جو قبر سے دور مجھ پر درود پڑھے وہ مجھ تک پہنچا دیا جاتا ہے۔ امام عقیلی نے اس کو روایت کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ بے اصل ہے۔ اس روایت میں محمد بن مروان کا تفرد ہے اور محمد ابن مروان متروک الحدیث ہے۔ جریر کا کہنا ہے کہ محمد ابن مروان کذاب ہے۔ عقیلی کا قول ہے کہ ابن نمیر کہتے تھے کہ محمد بن مروان الکلبی "کذاب" ہے۔ امام نسائی اس کو متروک الحدیث کہتے ہیں۔ اور صالح کہتے ہیں کہ وہ روایات گھڑا کرتا ہے ابن حبان کہتے ہیں کہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جو "موضوع" روایات بیان کرتے ہیں۔ اسی مضمون کی ایک دوسری روایت ابوہریرہؓ کے بجائے عبداللہ بن عمرؓ سے ہے اور اس میں وہب ابن وہب ابو البختری القاضی ہے اور سارے اہل علم اس کو "کذاب" اور "وضاع" کہتے ہیں۔ (میزان الاعتدال جلد ۳ صفحہ ۱۳۲ و صفحہ ۲۷۸)

عثمانی صاحب: الموضوعات ابن جوزي جي اقتباس ڪي ميزان الاعتدال از الذهبي ڪري ڇڏيو سا ممڪن آهي ته ڪتابت جي غلطي هجي - بهرحال اِهي سي جرح ثابت آهن

ميزان از الذهبي ۾ موجود آهي

محمد بن مروان السدي الكوفي، وهو السدى الصغير.

يروي عن هشام بن عروة والأعمش.

تركوه واتهمه بعضهم بالكذب.

هن کي چڏي ڏنو ويو آهي ۽ ڪجھ ماڻهن هن کي ڪوڙو قرار ڏنو آهي
-

.تهذيب الڪمال ۾ وَقَال آهي النَّسَائي : متروك الحديث

.قال عبد السلام (1) بن عاصم عن جرير بن عبد الحميد: كذاب

امين صفدر اڪاڙوي جي ڪتاب تجليات صفدر ۾ عثماني صاحب جي لکيل کي تڳي جو تاھ ۽ ھڪ ڪوڙي ڳالھ جي شڪل ۾ بيان ڪيو ويو آهي

امين صاحب پنهنجي تحقيق عميق موجب ذڪر ڪن ٿا ته

(۶۔II)..........مزار میلےص ۳۶ پر ہے: اس روایت میں محمد بن مروان کا تفرد ہے اور:

۱..........محمد بن مروان متروک الحدیث ہے۔

۲..........جریر کا کہنا ہے کہ محمد بن مروان کذاب ہے۔

۳..........عقیلی کا قول ہے کہ ابن نمیر کہتے ہیں کہ محمد بن مروان الکلبی کذاب ہے۔

۴..........امام نسائی اس کو متروک الحدیث کہتے ہیں۔

۵..........صالح کہتے ہیں کہ وہ روایتیں گھڑا کرتا تھا۔

۶..........ابن حبان کہتے ہیں کہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جو موضوع روایات بیان

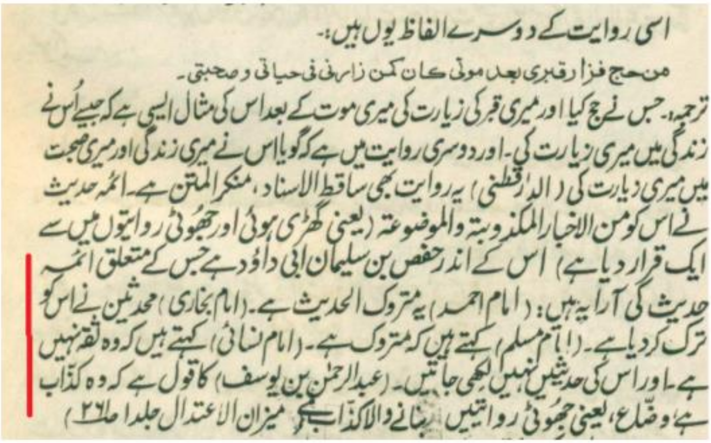
کرتے ہیں (میزان الاعتدال ج ۳رص ۱۳۲، ج ۴رص ۳۳) یہ چھ کی چھ باتیں میزان الاعتدال میں نہیں ہیں۔لوگ پریشان تھے کہ جھوٹ میں اتنی ترقی۔اب تو پروفیسر صاحب بت بنے بیٹھے تھے۔نہ ہاں نہ ہوں۔

آئون چوان ٿو ته عدل ۽ انصاف اِهو آهي ته عثماني صاحب ڪان هڪ اڌ حوالا پيش ڪرڻ ۾ غلطي ٿي آهي

ان جا پيش ڪيل ڪجھ حوالا درست ناھن پر امين صاحب جي غلطي ان ڪان وڏي آهي چو جو امين صاحب انهن حوالن کي ڪذاب قرار

ڏئي ويٺا جڏهن ته هيءَ سڀ حوالا ٻين مختلف ڪتابن مان معلوم آهن ۽ ڪجهه ميزان از الذهبي ۾ ئي موجود آهن

عثماني صاحب روايت پيش ڪري ان تي تبصرو ڪيو ته


اسی روایت کے دوسرے الفاظ یوں ہیں:۔

من حج فزار قبری بعد موتی کان کمن زارنی فی حیاتی و صحبتی۔

ترجمہ:۔ جس نے حج کیا اور میری قبر کی زیارت کی میری موت کے بعد اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے اُس نے زندگی میں میری زیارت کی۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ گویا اس نے میری زندگی اور میری صحبت میں میری زیارت کی (الدارقطنی) یہ روایت بھی ساقط الاسناد، منکر المتن ہے۔ ائمہ حدیث نے اس کو من الاخبار المکذوبۃ والموضوعۃ (یعنی گھڑی ہوئی اور جھوٹی روایتوں میں سے ایک قرار دیا ہے) اس کے اندر حفص بن سلیمان ابی داؤد ہے جس کے متعلق ائمہ حدیث کی آرا یہ ہیں: (امام احمد) یہ متروک الحدیث ہے۔ (امام بخاری) محدثین نے اس کو ترک کر دیا ہے۔ (امام مسلم) کہتے ہیں کہ متروک ہے۔ (امام نسائی) کہتے ہیں کہ وہ ثقہ نہیں ہے۔ اور اس کی حدیثیں نہیں لکھی جاتیں۔ (عبدالرحمٰن بن یوسف) کا قول ہے کہ وہ کذاب ہے، وضّاع، یعنی جھوٹی روایتیں بنانے والا کذاب ہے (میزان الاعتدال جلد ۱ ص ۲۶)

امين صفدر اوڪاڙوي جي ڪتاب تجليات صفدر ۾ هن تي تنقيد ڪندي چيو ويو آهي ته

لوگ ایسی حدیثیں مانتے ہو جن کے راوی کذاب ہیں۔ عثانی نے ہمیں جھوٹوں اور کذابوں سے بچالیا۔ میں نے کہا کہ تم جو قرآن پڑھتے ہو وہ قاری حفص کی روایت

جلیات صفدر جلد ۱ 307 عثانی فرقہ

ہے۔ کہنے لگا بیشک میں نے کہا عثانی تو لکھ گیا ہے کہ وہ کذاب، وضاع، جھوٹی روایتیں بنانے والا کذاب تھا (مزار میلے ص ۳۵) جو خدا تعالیٰ کے رسول پر جھوٹ بولتا رہتا تھا کیا وہ خدا پر جھوٹ نہیں بول سکتا؟ پھر اس قرآن کا تم کیسے اعتبار کرتے ہو جس کا راوی قاری حفص نبی پاک ﷺ پر بار بار جھوٹ بولتا تھا۔ اسی لئے عثانی اس کو کذاب اور وضاع کہتا ہے۔ سب لوگ کہنے لگے کہ بات تو صاف ہوگئی کہ اگر عثانی سچا ہے تو قرآن معاذ اللہ جھوٹا ہے اور اگر قرآن سچا ہے اور یقیناً سچا ہے تو عثانی یقیناً جھوٹا ہے۔ اس پر چار

آئون چوان ٿو تہ حفص بن سليمان الأسدي جو حديث ۾ متروڪ هجڻ مشهور ۽ معروف آهي ۽ اِنهيءَ ڳالھ جي سبب ڪير اُن جي حديث نٿو وٺي ۽ نہ محدث تي تنقيد ڪري ٿو تہ هو قاري قرآن تي جرح ڇو ڪري رهيو آهي مثال طور امام احمد جو قول آهي تہ حفص بن سليمان الأسدي متروڪ آهي ۔

الكتاب: موسوعة أقوال الإمام أحمد بن حنبل في رجال الحديث وعلله
جمع وترتيب: السيد أبو المعاطي النوري - أحمد عبد الرزاق عيد - محمود محمد خليل
دار النشر: عالم الكتب
الطبعة: الأولى، 1417 هـ / 1997 م
عدد الأجزاء: 4

577 - حفص بن سليمان الأسدي، أبو عمر المقرىء، وهو البزاز، وهو ابن أبي داود، صاحب عاصم بن بهدلة في القراءات.
قال عبد الله بن أحمد: سمعت أبي يقول: حفص بن سليمان - يعني أبا عمر القارىء - متروك الحديث. «العلل» (2698) .
وقال عبد الله: سألته (يعني أباه) عن حفص بن سليمان. فقال: قال شعبة: كان حفص يستعير كتب الناس. «العلل» (3320)

قرآن جي قرات گھڻن ئي سندن سان معلوم آهي حفص بن سليمان الأسدي جي متروڪ هجڻ سان ان تي ڪو فرق نٿو پوي ۔

ابن عدي الكامل ۾ چوندا آهن امام بخاري جو قول آهي ته

سمعتُ ابن حماد يقول: قال البُخارِيّ حفص بن سليمان تركوه

حفص متروڪ آهي -

وقال بن خراش كذاب متروك يضع الحديث

اِهو شيعن ۾ به متروڪ آهي ڪتاب أصحاب الامام الصادق از عبد الحسين الشبستري ۾ آهي -

حفص ابن أبي داود سليمان بن المغيرة الأسدي بالولاء، الغاضري، وقيل الفاخري، البزاز، الكوفي، المعروف بحفيص. محدث إمامي مجهول الحال، وقيل من الحسان، وبعض العامة ضعفوا حديثه وتركوه. كان كوفيا نزل بغداد، وجاور مكة المكرمة. كان مقرئا مشهورا، قاضيا، وكان قارئ الكوفة وقاضيها، وأعلم أصحاب عاصم بن بهدلة القارئ بقراءته.

هاڻ اهل سنت هجن يا اهل تشيع هجن ٻئي ان کي قرآن جو قاري به چوندا آهن ۽ متروڪ به قرار ڏيندا آهن ته هيء ترڪ حديث ۾ آهي قرآن ۾ نه آهي ڇو جو قرآن جون آيتون ته تواتر سان معلوم آهن - اختلاف قرآت ۾ اڪثر اختلاف شڪ ۽ اعراب تي ٿيندو آهي يا لحن تي جيڪو ڪو ايترو وڏو مسئلو نه آهي - مسئلو ان وقت ٿئي ها جڏهن حفص قرآن جي آيتن ۾ واڌارو ڪري ها -

نبي جي قبر جي زيارت ڪرڻ تي امت جو اجماع ڇيو ويندو آهي ته امت جو ستين صدي تائين هن تي اجماع هو ته نبي صلي الله عليہ وآله وسلم جي قبر جي زيارت ڪئي وڃي - قاضي عياض هن جو دعويٰ الشفا بتعريف حقوق المصطفي ۾ ڪن ٿا ته

وَزِيَارَةُ قَبْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُنَّةٌ مِنْ سُنَنِ الْمُسْلِمِينَ مُجْمَعٌ عَلَيْهَا، وَفَضِيلَةٌ مُرَغَّبٌ فيها.

۽ قبر نبوي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جي زيارت ڪرڻ مسلمانن ۾ سنت مان هڪڙي سنت آهي هن ڳالھ تي هيء سڀ گڏ آهن ۽ هن جي فضيلت ڏانهن راغب آهن

ملا علي القاري شرح الشفاء لکن ٿا ته

زيارة قبره عليه ألسلام سنة من سنن المسلمين مجمع عليها أي مجتمع علي كونها سنة و فضيلة مرغب فيها

۽ قبر نبوي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جي زيارت ڪرڻ مسلمانن ۾ سنت مان هڪ سنت آهي هن سنت تي هيء سڀ گڏ آهن يعني هن تي اجتماع آهي ته اِها سنت آهي ۽ هن جي فضيلت ڏانهن راغب آهن

پر انهين صدي جي ابن تيميه اُن اجماع جا انڪاري هئا ۽ انهن هن تى هڪ ڪتاب لکيو ته نبي جي قبر جي زيارت ڪرڻ جي غرض سان ڪيو ويندڙ سفر بدعت آهي

ابن تيميه ڪي اِنهيء سبب جي ڪري بدعتي قرار ڏنو ويندو آهي

سوال آهي ته نبي جي قبر جي ويجهو وڃڻ وارو مومن ڇا ڪندو؟ هن جو جواب اثر ۾ موجود آهي ته هو ابن عمر رضي الله عنه جي سنت تي عمل ڪري سگهي ٿو .

موطأ مالك برواية محمد بن الحسن الشيباني ۾ آهي ته

أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ «كَانَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا، أَوْ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ جَاءَ قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى عَلَيْهِ، وَدَعَا ثُمَّ انْصَرَفَ» .

قَالَ مُحَمَّدٌ: هَكَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَفْعَلَهُ إِذَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ يَأْتِي قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عبد الله بن دينار المتوفي ١٢٧ ھ جن چيو تہ ابن عمر جڏهن سفر جو ارادو ڪندا ۽ سفر کان ايندا تہ نبي صلي الله عليہ وآله وسلم جي قبر تائين ويندا ۽ اُتي درود پڙهندا ۽ دعا ڪندا پوءِ روانہ ٿيندا

امام محمد چيو تہ: اهڙي طرح هُئڻ گهرجي تہ جڏهن هو مديني ويندا هجن تہ نبي صلي الله عليہ وآله وسلم جي قبر تي ايندا هجن -

يعني مومن درود ابراهيمي پڙهي سگهي ٿو ۽ ان جو مقصد صرف الله تعالي کان دعا گُهرڻ هوندو نہ ڪي نبي صلي الله عليہ وآله وسلم کي ٻڌائڻ، ڇو جو انبياء هاڻ جنتن ۾ زنده آهن قبرن ۾ ناهن

ڇا انبياء قبرن ۾ زنده آهن ؟ امين اوڪاڙوي لکن ٿا تہ

(۳)..........آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ "الأنبياء أحياء فی قبورهم یصلون" حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نمازیں پڑھتے ہیں۔ یہ عقیدہ قرآن پاک میں مذکور آیات حیات شہداء سے بدلالۃ النص اور اس معناً متواتر حدیث سے بعبارۃ النص ثابت ہے۔ امام سیوطیؒ اس حدیث کو متواتر فرماتے ہیں۔ امام سخاویؒ اس پر اجماع نقل کرتے ہیں۔ علامہ شامی جس کے حوالے عثمانی بھی دیتا ہے فرماتے ہیں: انبیاءؑ اپنی قبروں میں زندہ ہیں (ص ۳٦٦ ر ج ۳) اور عثمانی کہتا ہے کہ عقیدہ حیات النبی شرک کی جڑ ہے۔ گویا قرآن نے شرک سکھایا، نبی پاک ﷺ نے شرک پھیلایا، امت نے شرک پر اجماع کیا۔ ضد کی بھی کوئی حد ہوتی ہے۔ قرآن، حدیث متواتر اور اجماع کے خلاف عثمانی کی بے اصل راگنی پر ہی غالباً کسی نے یہ کہہ دیا تھا:

پایاں نہیں جدال کا انصاف شرط ہے
بے اصل بات اشتر گرگیں کا ضرط ہے

آئون چوان ٿو تہ هن حديث کي متواتر چوڻ انصاف جو خون ڪرڻ آهي - هن جي سند ۾ ڇا ٽيھ ٽيھ اصحابين جو هڪڙي ئي دور ۾ اتفاق رهيو آهي جيڪي هڪڙي شهر جا نہ هجن ۽ اها خبر تواتر جي تعريف آهي -

پر هن ۾ اهل عراق جو تفرد آهي - هن جو راوي حجاج مجهول الحال آهي - ۽ ٻيو ته وري مستلم راوي آهي جيڪو شهر واسط جو جوڳي آهي جيڪو پاڻي کي پنهنجي مٿان حرام ڪندو هو، اهڙي حالت ۾ ان جي دماغ ۾ جيڪو اُيرندو هوندو سا انهيءَ کي حديث ٺاهي ڇڏيندو هوندو - پاڻي کان چاليهه ڏينهن تائين پري رهڻ هندو جوڳين جو معروف عمل آهي پر اطلبا اسلام اهڙي عمل کي جسم تي ظلم قرار ڏنو آهي اهڙي قسم جي بدعتي راوين جي روايت قابل قبول نه آهي - پوءِ ڇا شهيدن لاءِ ڪا نص آهي ته اُهي دنيا ۾ ئي زنده آهن ؟ زندگي ته جنت کان شروع ٿي نه ڪي زمين کان ۽ اُنهيءَ ڏانهن موٽڻ ئي اصل نعمت آهي -

ڇا نبي جي وفات تي اُمت جو اجماع آهي ؟

دين ۾ رسول الله جی اصحابين جو متفقہ موقف کی اهميت آهی

سوره النساء جی آيت ۾ آهی تہ

وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنۢ بَعۡدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ ٱلۡهُدَىٰ وَيَتَّبِعۡ غَيۡرَ سَبِيلِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ نُوَلِّهِۦ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصۡلِهِۦ جَهَنَّمَۖ وَسَآءَتۡ مَصِيرًا

۽ جيڪو رستی جی پڌري ٿيڻ کانپوءِ پيغمبر جی مخالفت ڪندو ۽ مؤمنن جی واٽ کانسواءِ ٻی واٽ وٺندو سو جيڏانهن متوجه ٿيو آهی تيڏانهن کيس ڦيرينداسون ۽ کيس دوزخ ۾ گهيرينداسون، ۽ (اها) جاءِ بڇڙي آهی.

يقيناً مسلمانن جی واٽ ڇڏڻ گمراهی آهی پر هیءَ آيت اصل ۾ صحيح العقيده مسلمان يعنی رسول الله جی اصحابين جی ڳالھ آهی ۔ اڄ جيڪی قبرن جا پُڄاري ۽ پيرن جا پُڄاري مسلمان آهن ڇا اُنهن جو اجماع حُجت آهی ؟ يقيناً اِها ڳالھ غلط آهی ۔ ڇاڪاڻ تہ جيڪڏهن ڪو اجماع ، اُمت حُجت آهی تہ اُهو صرف اصحابين جو اجماع آهی اُهو اجماع هِن اُمت جو سڀنی کان اهم هيو جڏهن نبی جی وفات تی اختلاف ٿيو ۽ عمر رضی الله تعالیٰ عنہ اُن جو انڪار ڪيو پوءِ ابو بڪر صديق رضی الله تعالیٰ عنہ اُن تی خطبو ڏنو ۽ سڀنی اصحابين نبی صلی الله عليہ وآله وسلم جي وفات جو عقيدو قبول ڪري ورتو ۔

اصحابين جی اُنھیء اجماع جو ذکر عثمانی صاحب هن طرح کيو

نحمده ونصلی علیٰ رسوله الکریم، امابعد! اُمت محمدیہ کانصیب کہ وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا
وہ مسئلہ جوقرآن، حدیث اوراجماع صحابہؓ کا متفقہ مسئلہ تھا آج اختلافی مسئلہ بنا ہوا ہے اوراُمت کی اکثریت کا
عقیدہ یہ بن گیا ہے کہ نبی عائشہؓ کے حجرہ میں اپنی قبر کے اندر زندہ ہیں، وہاں اگرکوئی درود وسلام پڑھے تو سنتے
اور جواب دیتے ہیں اور فرشتے درود وسلام لیجاکر آپؐ کے حضور پیش کرتے ہیں (علماء دیوبند، بریلی

پر افسوس اُمت ۾ هن جو به پڌرو انڪار ڪري رسول الله کی قبر النبی ۾ زنده جی صفت ڏنی وئی آهی جيتوڻيڪ هڪ اهل حديث عالم چون ٿا ته [1]

[1] http://www.urdufatwa.com/index.php?/Knowledgebase/Article/View/2368/0/

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع والی بات تو .....اس وقت ابھی رسول اللہ ﷺ قبر میں داخل ہی نہیں کیے گئے تھے، پھر وہ اجماع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موت اور دنیاوی زندگی کے ختم ہونے پر تھا

صحابہ ڪرام رضی الله عنهم جی اجماع واري ڳالھ ته ... اُن وقت اجان رسول الله صلی الله علیہ وآله وسلم قبر ۾ داخل ئی نه ڪيا ويا هئا پر اهو اجماع ته رسول الله صلی الله علیہ وآله وسلم جی موت ۽ دنياوي زندگی کی ختم ٿيڻ لاءِ هو-

يعنی هن عالم جی چوڻ موجب ته اجماع ته دفنائڻ کان اڳ ٿيو ان کانپوءِ ته پاڻ سڳورا صلی الله علیہ وآله وسلم قبر ۾ زنده ٿی ويا

ديوبندي چون ٿا تہ روح نبی صلی الله علیہ وآلہ وسلم جی جسم مان نکتو ئی نہ آھی بلکہ قلب (دل) ۾ سمائجی ویو آھی ۔

!جڻ ملائک خالی ھٿ موٽی ویا

امام بیھقی كتاب الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث ۾ لکن ٿا تہ

وَالْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بَعْدَمَا قُبِضُوا رُدَّتْ إِلَيْهِمْ أَرْوَاحُهُمْ فَهُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ كَالشُّهَدَاءِ

۽ انبيائن علیھم السلامن جا روح قبض ٿيڻ کانپوءِ واپس موٽايا ويا ۽ ھاڻ ھو شھيدن وانگر پنھنجی رب وٽ زنده آھن ۔

بيھقی ڇا چئی رھيا آھن؟ ھن جی کا دليل نہ آھی شايد انھن جی ويجھو روح قبض ٿيڻ کانپوءِ ملائک زمين ۽ آسمانن ۾ ڦرندا رھيا ڄاڻی نہ سگھيا تہ انھن کی کٿی رکيو وجی جيتوڻيک سندس واپس قبرن ۾ انبيائن جی جسمن ۾ ئی موٽايا ويا ۔

ھک مومن جی ويجھو صرف رسول الله جی اصحابين جی اھميت آھی ۔ متاخرين (بعد ۾ اچڻ وارن) جا متجدد عقيدا ۽ صوفی صفت محدثين جی عقيدن جی کا بہ اھميت نہ آھی ۔

البانی جی ويجھو انبياء قبرن ۾ نماز پڙھی رھيا آھن ۔ الصحيحہ (2/ 178،190) ھن بابت لکن ٿا تہ
اعلم أن الحياة التى أثبتها هذا الحديث للأنبياء عليهم الصلاة والسلام، إنما هي حياة برزخية، ليست من حياة الدنيا في شيء،

چاڻي وڃو ته هن روايت ۾ انبيائن جي جنهن زندگي جو ثبوت ڏنو ويو آهي اُها برزخي زندگي آهي، جنهن ۾ دنيا جي زندگي جي ڪا به شيء نه آهي.

قاعده جليله في التوسل و الوسيله ۾ ابن تيميه لکن ٿا ته

وكذلك الأنبياء والصالحون ، وإن كانوا أحياء في قبورهم ، وإن قدر أنهم يدعون للأحياء وإن وردت به آثار فليس لأحد أن يطلب منهم ذلك ، ولم يفعل ذلك أحد من السلف
۽ اهڙي طرح (ملائڪن وانگر) انبيائن ۽ صالحين جو معاملو آهي - هر وقت هو پنهنجن پنهنجن قبرن ۾ زنده آهن، ۽ اِهو به مقدر ۾ ڪيو ويو آهي ته اُهي زندن لاءِ دعائون ڪن ۽ هن ڳالهه جي چاڙ روايتن موجب به ٿيندي آهي پر ڪنهن لاءِ هن جي اجازت نه آهي ته هو انهن کان ڪجھ گُهرن ۽ سلف مان ڪنهن هڪڙي به انهن کان ڪجھ به نه گهريو-

ديوبندين جي هڪ محقق تقرير ڪندي چيو

مولانا قاسم نانوتوي فرمائين ٿا ته هڪ امتي فوت ٿيو آهي ان جي روح کي سڄي بدن مان ڪڍيو ويو آهي- ۽ نبي فوت ٿيو ان جي روح کي سڄي بدن مان ڪڍي دل ۾ رکيو ويو ، موت جيڪڏهن اچي به ويئي آهي پر دل تي موت نه آئي آهي،
جيڪڏهن نبي آهي ته روح کي سميٽي دل ۾ رکيو ويندو آهي ۽ جيڪڏهن امتي آهي ته جسم مان روح کي ڪڍيو ويندو آهي پر نبي کي جيڪا حيات ملي ٿي ان کي ڦهلايو ويندو آهي ۽ جڏهن امتي کي زندگي ملي ٿي ته امتي جو روح موٽايو ويندو آهي-

آئون چوان ٿو ته

هيءَ انبيائن جي نشاني آهي ته حياتي ۾ انهن جا دل ننڊ جي حالت ۾ به الله جي ڪنٽرول ۾ هوندا آهن هن ۾ انهن تي شيطان جو وار نٿو ٿي سگهي، هن لاءِ جو انهن جي دلين جي به حفاظت ڪئي وئي آهي، ڇاڪاڻ ته قرآن جو يا وحي نازل ٿيڻ جو دارومدار دل سان هوندو آهي ـ

سوره البقره

قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ

(اي پيغمبرڪين) چئو ته جيڪو جبرائيل جو ويري ٿيندو (سو الله جو ويري آهي) ڇوته جبرائيل قرآن کي الله جي حڪم سان تنهنجي دل تي لاٿو آهي ... (2:97)

الله تعالىٰ قرآن ۾ انبيائن تي لفظ موت جو اطلاق ڪيو آهي ـ اک جو سمهڻ يعني دماغ تي ننڊ جي ڪيفيت جو ظاهر ٿيڻ آهي ۽ دل جو جاڳڻ ان جو ڪنهن به شيطاني وسوسي کان پري رهڻ آهي ـ اها ئي ڳالهه آهي ته مومن کي برا خواب ايندا آهن ـ انبيائن کي ڪونه ٿا اچن ـ عمر رضي الله عنه جيڪڏهن نبي صلي الله عليه وآله وسلم جي حياتي جي حوالي سان صحيح هئا ته ان جي ڳالهه جي پويان هيءَ فلسفو هو ته نبي صلي الله عليه وآله وسلم تي موت نه آئي آهي ته ابوبڪر رضي الله عنه جي تقرير تي هو خاموش نه ٿيندا ۽ رسول الله جي سيني اصحابين جو وفات تي اجماع به نه ٿي سگهي ها ـ ابوبڪر رضي الله عنه صحيح چيو هو ته رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم جي وفات ٿي وئي آهي ۽ عمر رضي الله عنه جي ڳالهه جو رد ڪيائون ته هاڻ رسول الله تي به موت گڏ نه ٿيندا جيئن تون چوي پيو ته هو زنده ٿي ويندا ـ

معلوم ٿيو ته فرقن جو اجماع آهي نبي صلي الله عليه وآله وسلم جو روح ان جي بدن کان الگ نه آهي ۽ هو قبر ۾ زنده آهن ـ جڏهن ته رسول الله

جی اصحابین جو اجماع وفات تی آهی روح نبی جی بدن اطهر کان الڳ ٿيڻ تی اجماع آهی

حديث ۾ آهی

سنن ترمذي ۾ آهی

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّار قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَالِمِ بْن أَبِی الجَعْدِ، عَنْ مَعْدَانَ بْن أَبِی طَلْحَةَ، عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " مَنْ فَارَقَ الرُّوحُ الجَسَدَ وَهُوَ بَرِيءٌ [ص:139] مِنْ ثَلَاثٍ: الكَنْزِ، وَالغُلُولِ، وَالدَّيْن دَخَلَ الجَنَّةَ " هَكَذَا قَالَ سَعِيدٌ: الكَنْزُ، وَقَالَ أَبُو
عَوَانَةَ فِی حَدِيثِهِ: الكِبْرُ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ مَعْدَانَ وَرِوَايَةُ سَعِيدٍ أَصَحُّ

ثَوْبَانَ رضی الله عنه فرمايو ته رسول الله صلی الله عليه وآله وسلم فرمايو ته اُهو جنهن جو روح بدن کان الڳ ٿيو ۽ هو ٽن شين کان بَرِيءٌ (آزاد) هوندو خزانو ، غنيمت ۾ خيانت ۽ قرض کان ته هو جنت ۾ داخل ٿيو۔ ترمذي چيو سعيد روايت ۾ خزانو چيو آهی ۽ ... سعيد جی سند سان روايت اصح آهی۔

ڇا هيءَ انصاف آهی امتی ته جنتن جا مزا ماڻين ۽ انبيائن کی هن فانی زمين ۾ رکيو وڃی ؟

فاطمه رضی الله عنها جو عقيدو آهی ته نبی جنت الفردوس ۾ آهن

عائيشه رضی الله عنه جو عقيدو آهی ته نبی آخرت جی زندگی کی پسند ڪيو نه کی دنيا جی

ابوهريره رضی الله عنہ جو عقيدو آهی تہ رسول الله صلی الله عليہ وآله وسلم هن دنيا مان لاڏاڻو ڪري ويا

هیء عقيدا صحيح بخاري ۾ درج آهن ۽ فرقن ڪی بہ معلوم آهن پر هنن فرقن قبوري زندگی جو عقيدو عوام ۾ پکيڙي ڇڏيو آهی ۽ معاشري ۾ قبوري ڪلچر انهن مولوين جي ڪري پکڙجي رهيو آهي -